

سُورَةُ قَطْلٍ

١٢٤٩٠

واضح أيضاً فى قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ أَجْرَمُوا كَانُوا مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا يَضْحَكُونَ ﴾ (٢٩) وَإِذَا مَرُّوا بِهِمْ يَتَغَامَزُونَ (٣٠) وَإِذَا انْقَلَبُوا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ انْقَلَبُوا فَكِهِينَ (٣١) وَإِذَا رَأَوْهُمْ قَالُوا إِنَّ هَؤُلَاءِ لَضَالُّونَ (٣٢) وَمَا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ حَافِظِينَ (٣٣) فَالْيَوْمَ الَّذِينَ آمَنُوا مِنَ الْكُفَّارِ يَضْحَكُونَ (٣٤) عَلَى الْأَرَائِكِ يَنْظُرُونَ (٣٥) هَلْ ثَوْبَ الْكُفَّارِ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴾ (٣٦)

[المطففين]

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ ثَمَرَاتٍ
مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهَا وَمِنَ الْجِبَالِ جُدَدٌ بَيضٌ وَحُمْرٌ مُّخْتَلِفٌ
أَلْوَانُهَا وَغَرَابِيبُ سُودٍ ﴾ (٢٧)

تلاحظ أن الحق سبحانه وتعالى يُذَكِّرُنَا ببعض نعمه علينا ، ثم يُتبع ذلك ببعض المطلوبات ، وهكذا ليؤنس قلبك بالإحسان إليك لتستجيب لمطلوباته . والحق سبحانه حين يُذَكِّرُ عباده بهذه الآية الكونية ، آية إنزال الماء من السماء بعد أن بين لنبيه أخذه الشديد للكافرين ، كأنه سبحانه يقول لرسوله : دَعُكُ مِنْ أَمْرِ هَؤُلَاءِ الكافرين ، فأنا قادر على معاقبتهم ، وتأمل فى هذه الآية الكونية ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً .. ﴾ (٢٧)

[فاطر]

وقوله ﴿ أَلَمْ تَرَ ﴾ (٢٧) [فاطر] أى : تشاهد ؛ لأن الجميع يرى

(١) الجدة من الشيء : الجزء منه يخالف لونه لون سائره ، ومعنى قوله تعالى : ﴿ وَمِنَ الْجِبَالِ جُدَدٌ بَيضٌ وَحُمْرٌ مُّخْتَلِفٌ أَلْوَانُهَا وَغَرَابِيبُ سُودٍ ﴾ (٢٧) [فاطر] أى : من الجبال أجزاء ذات ألوان مختلفة . [القاموس القويم ١١٩/١] .
(٢) الغريب : الشديد السواد ، وجمعه غرابيب . [القاموس القويم ٥٠/٢] .

سُورَةُ فَاطِلٍ

١٢٤٩١

الماء ، وهو ينزل من ناحية العلو ، والسماء هي كل ما علاك فأظلك ،
وقد تأتي ﴿ أَلَمْ تَرَ (١) ﴾ [الفيل] بمعنى : ألم تعلم . وهذا في الأشياء
التي لم يرها رسول الله كما في قوله سبحانه : ﴿ أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ
بِأَصْحَابِ الْفِيلِ (١) ﴾ [الفيل]

ومعلوم أن سيدنا رسول الله لم يرَ حادثة الفيل ، لكن خاطبه ربه
بـ ﴿ أَلَمْ تَرَ (١) ﴾ [الفيل] ليدل على أن إخبار الله له أوثق وأصدق من
رؤية العين .

ومسألة إنزال الماء من السماء أى من ناحيتها ، وإلا فالسماء
شئ آخر ، المطر إنما ينزل من السحاب القريب من الأرض . نقول :
مسألة إنزال الماء من ناحية السماء يبدو أمراً طبيعياً ، فبخار الماء
ينعقد في السماء على هيئة سُحُبٍ ممتلئة بالماء ، والماء له ثَقَلٌ ينزل
إلى أسفل بجاذبية الأرض ، لذلك يرتب الله على إنزال المطر إخراج
النبات ﴿ فَأَخْرَجْنَا بِهِ ثَمَرَاتٍ مُّخْتَلِفًا أَلْوَانُهَا (٢٧) ﴾ [فاطر] فَإِنْ قُلْتَ : إن نزول
الماء من السماء أمر طبيعي قد يُشك فيهِ أنه من فعل الطبيعة ، فهل
إحياء الأرض وإنبات النبات مختلف الثمرات والألوان أيضاً من فعل
الطبيعة ؟

وكلمة ﴿ أَنْزَلَ (٢٧) ﴾ [فاطر] تفيد العُلُو من المنزل والدُّنُو من المنزل
إليه ، حتى لو كان هذا الأمر معكوساً وأتى الإنزال من أسفل إلى
أعلى كما في قوله تعالى : ﴿ وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ وَمَنْفَعٌ لِلنَّاسِ
(٢٥) ﴾ [الحديد] والحديد في الواقع نُخْرِجُه من باطن الأرض ، لكن سماه
الله إنزالاً ؛ لأن المراد به الإتيان من أعلى لأدنى بصرف النظر عن

جهته أعلى أو أدنى .

ونحن نشاهد عملية إنزال الماء من السماء ، لكن لم نشاهد عملية البخر التى تتم على سطح الماء فى الأرض ، ثم صعودها إلى طبقات الجو العليا حيث تتكوّن السُّحُب عن طريق التكثيف ، والإنسان لم يَكُنْ يعلم شيئاً عن هذه العمليات حتى تقدّمت العلوم ، وعرفنا عملية تقطير الماء .

أما عملية إخراج النبات والثمرات المختلفة الألوان فهى واضحة مُشاهدة فى البساتين والحقول ، فكلنا يرى بدائع الألوان واختلاف الأشكال بحيث لا تتناهى حصرأ ؛ لأن ألوان الطيف إن كانت هى الألوان الأصلية فيمكن أن يتولّد منها ما لا حصر له ، فاللون الأسود مثلاً لو أضفتَ إليه قطرة واحدة من اللون البنّى مثلاً يعطيك لوناً آخر ، فإن أضفتَ قطرتين يعطيك لوناً ثالثاً ، وهكذا لا تتناهى الألوان ، وهذه المسألة نشاهدها الآن فى صناعة الأقمشة ، فقد تعددت ألوانها بدرجات مختلفة وزركشات لا حصر لها . إذن : نقول : إن الألوان كائن لا يتناهى .

ولك أن تتأمل تداخل الألوان وتناسقها فى زهرة أو وردة فى الحديقة ، وسوف ترى فى ألوانها الإعجاز المبهّر ، فالحبة واحدة ، والأرض واحدة ، والماء واحد ، لكن تولّد من هذا كله هذا الشكل البديع وهذه الألوان المتداخلة المتناسقة ؛ لأن الحدث آثار المحدث ، فإذا كان المحدث محدود القدرة ظهرت آثاره كذلك محدودة القدرة ، وإذا كان المحدث فائق القدرة تأتى آثاره فائقة القدرة ، أما الحق سبحانه فله طلاقة القدرة ؛ لذلك تأتى آثاره كذلك .

سُورَةُ فَطْرٍ

١٢٤٩٣

وتلحظ فى سياق الآية أن الحق سبحانه لم يتكلم عن إنزال المطر من السماء قال ﴿ أَنْزَلَ (٢٧) ﴾ [فاطر] بصيغة ضمير الغائب ، لكن لما تكلم عن إخراج الثمرات قال : ﴿ فَأَخْرَجْنَا (٢٧) ﴾ [فاطر] فنقلنا إلى ضمير الجماعة المتكلمة الدال على التعظيم ؛ لماذا ؟ لأن إنزال الماء من السماء ليس هدفاً فى ذاته ، فليس هو المهم ، بدليل أن الماء قد ينزل على الأرض السبخة فلا تستفيد به ، أما عملية إخراج الثمار فهى العملية المهمة التى أنزل الله الماء من أجلها ؛ لذلك ذكرها بضمير الجمع الدال على التعظيم ، فالحق سبحانه يُعْظَمُ نفسه فى الفعل كما فى قوله سبحانه : ﴿ إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ (٩) ﴾ [الحجر]

ونحن نعرف فى عُرْفنا أن الحدث يختلف باختلاف المحدث ، فإن أحدثه فرد واحد أتى الحدث على مستوى قدرة هذا الفرد ، فإن تكاثفت فيه جماعة جاء على مستوى هذا التكاتف ؛ لذلك نسمع عند سَنِّ القوانين التى تحكم الشعوب يقول القائد أو الملك : نحن رئيس الجمهورية ، أو نحن ملك مصر ، أو نحن سلطان كذا وكذا ؛ لأن مسألة سَنِّ القوانين ليست مسألة فردية يقررها الحاكم أو الملك ، ولا ينطق بها باسمه ، إنما يشاركه فيها رعيته ، وينطق باسمهم جميعاً.

لذلك نجد الحق سبحانه وتعالى حين يُحَدِّثنا عن فعل من أفعاله يُحَدِّثنا بضمير الجمع ، أما إن تكلم عن ذاته سبحانه تكلم بضمير المفرد ، مثل : ﴿ إِنِّى أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدْنِى وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِى (١٤) ﴾ [طه]

وإنزال الماء فى صورته أمر واحد ، أما الإخراج ففيه تلون للمخرج ، فالماء المنزل من السماء واحد ، لكن آثار الماء متعددة ، فهذا أصفر ، وهذا أبيض ، وهذا أحمر .. الخ ، فهذه العملية تحتاج إلى تعظيم يناسبها .

لكن ، هل الإخراج للثمرات هكذا مباشرة ؟ أم الإخراج للنبات الذى

يعطى الثمرات ؟ الإخراج للنبات الذى يعطى الثمر ، فالحق سبحانه يذكر لنا الشئ بنهاية المطلوب منه وهو الثمر ، وهذا الثمر يأتى مختلفاً فى ألوانه ، مع أن البيئة واحدة ويُسقى بماء واحد ، وحين تتأمل الألوان فى الثمار تجد فيها طلاقة القدرة لله تعالى ، وهذه الألوان لم تُجعل هكذا لمجرد الشكل والزينة ، إنما جُعِلَتْ هكذا لحكمة أرادها الخالق سبحانه ، منها أن هذه الألوان تجذب الحشرات المخصبة .

ولو تأملت هذه الألوان لوجدتها متعددة حتى فى اللون الواحد ، ألا ترى أن بياض الثلج مثلاً غير بياض الثوب ، غير بياض الجير ؛ لذلك يصفون الألوان فيقولون أبيض يقق ، وأصفر فاقع ، وأحمر قان ، وأخضر مدهام .

وبعد أن حدثنا الحق سبحانه عن آية من آياته فى النبات يُحدثنا عن الجُماد ﴿ وَمِنَ الْجِبَالِ جُدَدٌ بَيَضٌ وَحُمْرٌ مُّخْتَلِفٌ أَلْوَانُهَا وَغَرَابِيبُ سُودٌ ﴾ (٢٧) [فاطر] ، ففى الجمادات أيضاً ألوان نشاهدها مثلاً حين نشق الصخر لاستخراج ما فى باطن الأرض ، ترى مثلاً الجرانيت والرخام والعقيق بألوان مختلفة كذلك .

وكلمة ﴿ جُدَدٌ ﴾ (٢٧) [فاطر] جمع جُدة ، وهى الخط الفاصل بين شيئين ، رأيت طبعاً الحمار الوحشى المخطط ومدى تناسق هذه الخطوط ، ترى مثل هذا فى طبقات الجبال ، وهى مختلفة البياض ومختلفة الاحمرار .

ومعنى ﴿ وَغَرَابِيبُ سُودٌ ﴾ (٢٧) [فاطر] تقول : أسود غريب يعنى : شديد السواد . فالغريب أشد درجات السواد نسبة إلى الغراب لشدة سواده .

بعد أن ذكر الحق سبحانه جنس النبات وجنس الجماد يذكر أن هذا الاختلاف موجود أيضاً فى الإنسان وفى الحيوان - وهذه هى أجناس الوجود ، فيقول سبحانه :

﴿ وَمِنَ النَّاسِ وَالْدَّوَابِّ وَالْأَنْعَامِ مُخْتَلِفٌ
أَلْوَنُهُ، كَذَلِكَ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ ﴾
إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ غَفُورٌ ﴿٢٨﴾

إذن : فالاختلاف فى كل الأجناس ؛ لأن الخلق قائم على طلاقة القدرة ، فالناس مع كثرتهم مختلفون ، وهذا إعجاز دال على طلاقة القدرة ، فالخلق ليس على قالب واحد يُخرج نسخاً متطابقة ، إنك تنظر إلى الرجل فتقول هو شبه فلان ، لكن إذا دقت النظر لا بد أن ترى اختلافاً ، إذن : طلاقة القدرة تقتضى اختلاف كل أجناس الوجود : الجماد ، والنبات ، والحيوان ، والإنسان .

ومعنى الدواب : كل ما يدب على الأرض عدا الإنسان والأنعام التى هى البقر والغنم والإبل والماعز .

وقوله سبحانه : ﴿ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ .. ﴾ (٢٨) [فاطر]

والخشية هى الخوف الممزوج بالرجاء ، وهذا من العلماء عمل من أعمال القلوب ، وأنت تخاف مثلاً من عدوك ، لكن لا رجاء لك فيه ، إنما حين تخاف من الله تخافه سبحانه وأنت ترجوه وأنت تحبه ، لذلك قالوا : لا ملجأ من الله إلا إليه .

والعلم إما علم شرعى ، وهو علم الأحكام : الحلال والحرام والواجب والسنة .. الخ . أو علم الكونيات ، وهذه الآية وردت فى سياق الحديث عن آيات كونية ولم يذكر قبلها شيء من أحكام الشرع ؛ لذلك نقول : إن المراد بالعلماء هنا العلماء بالكونيات والظواهر الطبيعية ، وينبغى أن يكون هؤلاء هم أخشى الناس لله تعالى ؛ لأنهم أعلم بالآيات الكونية فى : الجمادات ، والنبات ، وفى

الحيوان ، والإنسان ، وهم أقدر الناس على استنباط ما فى هذه الآيات من أسرار الله تعالى .

وكونيات الوجود هى الدليل على واجب الوجود ، وهى المدخل فى الوصول إلى الخالق سبحانه وإلى الإيمان به ؛ لذلك كثيراً ما نجد فى القرآن :

﴿ وَمِنْ آيَاتِهِ مَنَامُكُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَابْتِغَاؤُكُمْ مِنْ فَضْلِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَسْمَعُونَ ﴾ (٢٣)

[الروم]

وإذا كان العلم قضية يقينية مجزوماً بها وعليها دليل ، فإن الحق سبحانه وتعالى نزل لنا علم الشرع وحدد لنا حدوده ، فلا دخل لنا فيه ، لذلك عصمه الله وأحكمه ؛ لأن الأهواء تختلف فيه ، والحق سبحانه يقول : ﴿ وَلَوْ اتَّبَعَ الْحَقُّ أَهْوَاءَهُمْ لَفَسَدَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ ﴾ (٧١)

[المؤمنون] . أما علم الكونيات فقد تركه الخالق سبحانه للعقول تبحث فيه وتستنبط منه وتتنافس فيه ، بل وتسرقه بعض الدول من بعض .

وآفة العصر الحديث أن يدخل علماء الشرع أنوفهم فى الكونيات ، أو أن يدخل علماء الكونيات أنوفهم فى أحكام الشرع ، وقد رأينا مثلاً لما قالوا بأن الأرض كروية ، وأنها تدور حول الشمس ، أسرع بعض علماء الشرع فاتهموا هؤلاء بالكفر ، وهذا خطأ فادح ، وكان عليهم أن يأخذوا من الحق سبحانه ما عصم به الأهواء من أن تختلف ؛ لأن شكل الأرض وحركتها مسألة كونية لا صلة فيها بالحلال والحرام .

والحق سبحانه يقول : ﴿ فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴾ (٤٣) [النحل] فأهل الذكر فى العلوم الشرعية غير أهل الذكر فى العلوم الكونية ، ويجب أن يحترم كل منهما تخصص الآخر فى مجاله ، ولا ينسى علماء الشرع أن علماء الكونيات هم الذين يكتشفون لنا أسرار الله فى الخلق ، وهم الذين يربون فى نفوسنا أدلة الإيمان بواجب

سُورَةُ فَطْرٍ

١٢٤٩٧

الوجود الذى تصدر عنه أحكام الحلال والحرام .
والحق سبحانه وتعالى خلق الكون على هيئة الصلاح ، فلو دخلتَ
مثلاً غابة من الغابات الأنف - يعنى : التى لم يدخلها أحد ، وما زالت
على طبيعتها كما خلقها الله - لا تجد فيها قذارة ولا رائحة كريهة ولا
قمامة ولا غُصناً مكسوراً .. الخ ، بل تراها نظيفة متناسقة ،
فالفضلات بها غذاء لحيوانات أخرى ، فنظافتها ذاتية .

وأذكر أننا رأينا فى وادى فاطمة فى السعودية عَيْنَ ماء تروى
الوادى من حولها ، وفى أحد الجداول رأينا أسماكاً صغيرة فى حجم
واحد مثل عُقْلَةِ الأصبع فسألت صاحب البستان : هل يكبر هذا
السماك ؟ قال : لا بل يظل على هذه الصورة ، وهو ما جاء إلا بعد
أن ألقينا بعض فضلات الطعام فى الماء فظهر ليتغذى عليها ثم
يختفى ، وكأن له مهمة محددة هى نظافة الماء ، ولما جئنا إلى مصر
وجدنا بها هذا السمك فى « مُتَحَفِ الأحياء المائية » يقوم بنفسه
هذه المهمة ، وهى تنظيف أحواض الأسماك من الفضلات .

لذلك نقول : لا يأتى الفساد فى الطبيعة إلا حين يتدخل فيها
الإنسان ، بدليل أن المخلوقات التى لا دخل للإنسان فيها تسير بنظام
محكم دقيق لا اختلاف فيه ؛ لذلك حين ترى فى الكون مثلاً أزمة فى
القوت ، فاعلم أنها نتيجة حركة خاطئة للإنسان ، أو نتيجة تكاسل
عن استنباط خيرات الأرض .

إذن : على علماء الشرع ألاَّ يُدخلوا أنفسهم فى الكونيات ، وقد
علّمنا ذلك رسول الله ﷺ حين نهاهم عن تأبير النخل يعنى : تلقيحه ،
فلم يثمر النخل ، فلما رأى رسول الله ذلك قبلها فى نفسه وقال :
« أنتم أعلم بشئون دنياكم »^(١) يعنى : المسائل الكونية والعلمية

(١) أخرج مسلم فى صحيحه (٢٣٦٢) من حديث أنس بن مالك « أن النبى ﷺ مرَّ بقوم
يلقحون . فقال : لو لم تفعلوا لصلح . قال : فخرج شيصاً (التمر الردىء) فمرَّ بهم
فقال : ما لنخلكم ؟ قالوا : قلت كذا وكذا . قال : أنتم أعلم بأمر دنياكم » .

والمعملية التجريبية ، هذه أمور لا دخلَ لأحكام الشرع فيها ، لكن آفة العلماء اليوم ألا يلتزم كُلُّ بما يخصُّه .

لذلك حَصَّ الله هنا علماء الكونيات ؛ لأنهم الأقدر على التمعُّن في أسرار الله ، فالحق سبحانه ملاً كونه بأسرار تتناسب مع تطور العصر ومُضَى الزمن ، فالأسرار التي عرفها الإنسان في العصر الحجري مثلاً غير التي عرفها في العصر الحديث ، وشاءتُ حكمة الله أن يجعل لكل سرٍّ من أسرارهِ ميلاداً يظهر فيه ، بحيث لا تظهر الأسرار في زمن واحد ، ويستقبل الإنسان باقى الزمن بدون جديد .
وحين تتأمل هذه المسألة تجد أن الحق سبحانه أظهر للإنسان ما فيه مقومات حياته ، ثم ترك الأمور البديهية التي يعرفها الناس ليترقوا فيها ، فالإنسان مثلاً استخدم بدهية أن الماء ينساب من أعلى إلى أسفل ، ورقى هذه البدهية وأصبح يستقبل الماء في بيته من الصنبور (الحنفية) ، بعد أن كان ينقل الماء من الآبار والأنهار ، ويتحمل في سبيل ذلك المشاق ، فلما أعمل عقله في بدهيات الكون ترقى وجنى ثمرة هذا الترقى .

لذلك تجد أن أعقد النظريات العلمية والالكترونية مأخوذة في بدايتها من بدهيات ، وقلنا في علم الهندسة : إنك تبرهن على صدق النظرية المائة باستخدام النظرية التسعة والتسعين ، وهكذا حتى تصل إلى النظرية الأولى ، وهى قائمة على بدهية من بدهيات الكون ، لا تختلف فيها العقول .

لذلك دائماً يدعونا الحق سبحانه إلى التفكُّر والتأمُّل والتدبُّر .. الخ وما توصل إليه البشر الآن من آلات ووسائل حديثة مثل : الغسالة ، والثلاجة ، والتلفاز .. الخ ما هى إلا ثمرة هذا الفكر الذى رقى البدهيات ، حتى وصل بها إلى ما وصل إليه الآن ، ومن أراد أن يقف على هذا الترقى ، ويرى قدرة الله فى توارد الصناعات وارتقاءاتها من

سُورَةُ فَاطِرٍ

١٢٤٩٩

حلقة إلى حلقة فليذهب إلى (ديترويت) ليرى هناك معرض (فورد) الذى يضم ارتقاءات الصناعات من إبرة الخياطة للصاروخ .

إذن : الكون فيه أسرار يكشفها الإنسان ، ولكل سرٍّ ميلاد يظهر فيه ، إما نتيجة بحث للإنسان أو حتى صدفة ، ومن لطف الله تعالى أن الملاحظة لما اكتشفوا بعض أسرار الكون قالوا اكتشفنا ، ولم يقل أحد منهم : اخترعنا . وكأن الله تعالى صرفهم وألهاهم عن النطق بكلمة الاختراع ولوى ألسنتهم حتى لا يجترئوا على الله ، فالجاذبية مثلاً موجودة منذ خلقت السموات والأرض ، ودور الإنسان أنه اكتشف هذا السر ؛ لذلك الذى يقول اخترعت نقول له : هذا كذب والصواب أنك اكتشفت.

وقوله تعالى : ﴿إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ غَفُورٌ (٢٨)﴾ [فاطر] عزيز لا يُغلب ، وغفور لكم إن بدر منكم سهو أو تقصير فى استنباط أسرار الله فى كونه ، يغفر لهم إن أخطأوا فى تجربة من تجاربهم ، فسوف يأتى مَنْ بعدهم ويصححها .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿إِنَّ الَّذِينَ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ وَأَقَامُوا
الصَّلَاةَ وَأَنفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً
يَرْجُونَ تَجَارَةً لَّن تَبُورَ (٢٩) لِيُوفِّيَهُمْ
أُجُورَهُمْ وَيَزِيدَهُم مِّن فَضْلِهِ إِنَّهُ
غَفُورٌ شَكُورٌ (٣٠)﴾

بعد أن ذكر الحق سبحانه العلم الكوني ، وأنه وسيلة لخشية الله ومعرفة أسرارهِ في كونه أراد سبحانه أن يلفت أنظارنا وأن يحذرنا : إياكم أن تُفْتَنُوا بالعلم الكوني فينسيكم مهمتكم في أن تتلَّقُوا عن الله ما يُسعدكم ، فتحدّث سبحانه عن المنهج : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ ﴾ (٢٩) [فاطر] وهذا هو العلم الشرعي والذِّكْر الذي يعصم الناس من اختلاف الأهواء .

ومعنى ﴿ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ ﴾ (٢٩) [فاطر] أى : تلهج به ألسنتهم ، وتعيه قلوبهم ﴿ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ ﴾ (٢٩) [فاطر] وهذه عبادة تشترك فيها كل الجوارح ﴿ وَأَنْفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً ﴾ (٢٩) [فاطر] والإنفاق يخصُّ الناحية المالية ، فهو دليل على سماحة النفس بما تنفق ، وحُبّها للبذل والعطاء فى السرِّ والعلانية ، وبالإِنْفَاق تكتمل لهذه النفس الصفات الطيبة ، ويجتمع لها عمل القلب وعمل الجوارح فى طاعة الله .

وقوله ﴿ مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ ﴾ (٢٩) [فاطر] يعنى : أن الإنفاق ليس من مالك الخاص ، إنما من مال الله الذى رزقك ، وجعلك مُسْتَخْلَفًا فيه وما نفقتك إلا سبب ، والأسباب فى الكون ستر ليد الله فى العطاء .

وهؤلاء الذين ينفقون مما رزقهم الله سرًّا وعَلَانِيَةً ﴿ يَرْجُونَ تِجَارَةً لَّنْ تَبُورَ ﴾ (٢٩) [فاطر]

فالإنفاق فى سبيل الله تجارة مع الله ﴿ لَّنْ تَبُورَ ﴾ (٢٩) [فاطر] أى : لن تكسد ، وأنت حين تنفق على المحتاجين ، وحين تطعم الجائع إنما تُحِبُّ الله إلى خَلْقِهِ أرأيت لو أن مَلِكًا من ملوك الدنيا له عبيد ، أليس مكلفًا بإطعامهم وسدَّ حاجتهم ، وهذه من سمات العظمة فيه ، كذلك الحق سبحانه هو خالق هؤلاء الفقراء ، وهو الذى استدعاهم للوجود ، وهو سبحانه المكلف باقتياتهم .

إذن : حين تطعمهم أنت فكأنك تؤدى مهمة الله عز وجل ، وتُحِبُّ خَلْقَ الله إلى الله ، فالحق سبحانه حين يعطف مخلوقًا على مخلوق يقول : كأن عبيد يعيننى على خَلْقِي ؛ لأن الله تعالى استدعى الخلق

سُورَةُ فَطْرٍ

١٢٥.١

للوجود ، وتكفل بأن يُغنيهم ، فحين يأتى عبده الغنى ويكون فى
عَوْن الفقير يقول سبحانه : كان عبدى فى عون أخيه بقدرته ، فلا بدُّ
أنْ أكون فى عونه بقدرتى ، فالعبد لا يكون أبداً أكرم من خالقه ،
وكيف يعطف العبد وهو لم يخلق شيئاً ، ولم يستدع أحداً للوجود ،
ولا يعطف الخالق سبحانه ؟

فإن قلتَ : ما دام الحق سبحانه قد استدعى الخلق للوجود ، فلماذا لم
يضمن لهم الحياة الكريمة التى لا يحتاجون فيها لعطف أحد غيره ؟

نقول : أراد الحق سبحانه أن يزرع بذور المحبة والتعاطف بين
خلقه ، أراد مجتمعاً مسلماً قائماً على المحبة وعلى التعاون وعلى
التكافل ، ثم وعد سبحانه السخى المعطى بأن يعامله بقدر سخائه
وعطائه هو سبحانه .

هذه هى التجارة مع الله التى لا تبور ، والبور والبوار . أى :
الفساد وهو يصيب التجارة من ناحيتين : إما فساد فى الربح ، كأن
تتعبك التجارة ولا تربح ، أو فساد فى الربح وفى الأصل يعنى :
تخسر أصل التجارة ، ومعلوم أن الإنسان لا يتاجر إلا بقصد الربح ؛
لذلك قال أهل المعرفة وأهل التجارة مع الله : إن أردتَ الربح المحقق
فتاجر مع كريم وهبك ما تجود به ، وبعد ذلك يجازيك عليه .

لذلك كان أحد الصالحين يهشّ فى وجه السائل ويبشّ ويقول
له : مرحباً بمن جاء ليحمل عني زادى إلى الآخرة بغير أجره .

وسئل الإمام على - رضى الله عنه - : يا أبا الحسن ، أريد أن
أعرف نفسى ، أنا من أهل الدنيا ؟ أم من أهل الآخرة ؟ فقال : إن
كنتَ تهشّ لمن يعطيك أكثر ممّن يأخذ منك ، فأنت من أهل الدنيا ؛
لأن الإنسان يحب من يعمر ما يحب .

ورسول الله ﷺ قال له صحابى : أنا أكره الموت ، فقال له الرسول : « ألك مال ؟ » قال : نعم ، قال : « أتصدق به » ؟ قال : لا ، قال : « إن المال يحب صاحبه ، فإن كنت تحبه فى الآخرة أحببت أن تموت للآخرة ، وإن كنت تحبه فى الدنيا أحببت أن تظل معه فى الدنيا » ^(١) .

واستخدام أداة النفس (لن) هنا له مَلْحَظ ، فلن تنفى الحال والاستقبال ؛ لأن الإنسان قد يموت قبل أن يدرك ثمرة الخير فى هذا العطاء ، وقبل أن يرى نتيجة صدقه ؛ لذلك يطمئن ربه بأن هذه تجارة مع الله لن تبور ، وسوف ينتظره جزاؤها فى الآخرة وقوله تعالى : ﴿ سِرًّا وَعَلَانِيَةً (٢٩) ﴾ [فاطر] أى : على أى حال ، أما نفقة السر ، فالحكمة منها أنها تبعد صاحبها عن الرياء أو المباهاة ، وهى أيضاً ستر لحياء الآخذ ؛ لذلك كان بعض العارفين إذا أراد أن يعطف على فقير أو محتاج يحتال على ذلك بحيلة تحفظ للمحتاج ماء وجهه ، فيكلفه مثلاً بعمل بسيط ، ثم يعطيه المال على أنه أجره على العمل ، لا على أنه صدقة .

والبعض يتأدب فى هذه المسألة ، فيعطى المحتاج على أنها قرض وفى نيته أنها صدقة ، وربما أكد هذا المعنى ، فقال لصاحبه : ربنا يُعينك على السداد ، لكن إياك (تاكله) .

وبعضهم يعطى الصدقة على أنها أمانة ، لكن يقول للآخذ : إذا تيسر لك هذا المبلغ وأصبح فائضاً عن حاجتك فأعطه محتاجاً إليه ،

(١) ذكره أبو حامد الغزالي فى الإحياء (٢٢٢/٢) أن رجلاً قال : يا رسول الله مالى لا أحب الموت ؟ فقال : هل معك من مال ؟ قال : نعم يا رسول الله . قال : قدّم مالك ، فإن قلب المؤمن مع ماله ، إن قدّمه أحب أن يلحقه ، وإن خلفه أحب أن يتخلف معه . قال الحافظ العراقى : لم أقف عليه .

سُورَةُ فَطْلٍ

١٢٥٠٣

وَقُلْ لَهُ يَعْطِيهِ بِدَوْرِهِ إِلَى مَنْ يَحْتَاجُ إِلَيْهِ بَعْدَهُ ، وَهَكَذَا تَتَنَامَى
الصَّدَقَةُ ، وَتَدُورُ عَلَى مَا شَاءَ اللَّهُ مِنَ الْمَحْتَاجِينَ إِلَيْهَا .

هَذَا عَنْ صَدَقَةِ السِّرِّ ، أَمَّا الْعِلَانِيَةُ فَالْحِكْمَةُ مِنْهَا أَنَّهَا تَمَثِّلُ زَاجِرًا
لِلْوَاجِدِ حَتَّى لَا يَبْخُلَ وَلَا يَضُنُّ بِمَا عِنْدَهُ ، كَذَلِكَ تَحْمَى صَاحِبُهَا مِنْ أَلْسِنَةِ
النَّاسِ ، وَتَحْمَى عَرْضُهُ أَنْ يَخُوضَ النَّاسُ فِي حَقِّهِ فَيَقُولُونَ : يَبْخُلُ رَغْمَ
غِنَاهُ . كَمَا أَنَّ الْإِنْفَاقَ عِلَانِيَةً يُعَدُّ نَمُودَجًا وَأُسُوءَةً لِلْغَيْرِ فِي الْعَطَاءِ .

وَقَالَ الْعُلَمَاءُ : يُرَادُ بِالسِّرِّ الصَّدَقَةُ الزَّائِدَةُ عَلَى الْفَرِيضَةِ ، وَهَذِهِ
يَنْبَغِي فِيهَا السِّرُّ ، وَيُرَادُ بِالْعِلَانِيَةِ الزَّكَاةُ الْمَفْرُوضَةُ ؛ لِأَنَّ الْجَهْرَ فِي
الْعِبَادَةِ مَطْلُوبٌ كَمَا هُوَ الْحَالُ فِي الصَّلَاةِ مَثَلًا ، وَالْمَتَأَمَّلُ يَجِدُ الزَّكَاةَ
أَوْلَى بِالْعِلَانِيَةِ مِنَ الصَّلَاةِ ، فَمَنْ الْيَسِيرُ إِقَامَةُ الصَّلَاةِ فِي أَوْقَاتِهَا ،
أَمَّا الزَّكَاةُ فَقَدْ تَكُونُ وَاجِدًا لَكِنْ تَشْجُ نَفْسُكَ وَتَبْخُلُ بِالْعَطَاءِ .

وَأَنْتَ حِينَ تُنْفِقَ تُنْفِقَ عَلَى مَنْ ؟ عَلَى مُحْتَاجٍ غَيْرِ قَادِرٍ أَوْ مُسْلُوبٍ
الْقُدْرَةِ ، وَمَنْ الَّذِي سَلَبَهُ الْقُدْرَةُ ؟ اللَّهُ ، لِذَلِكَ كَلَّفَكَ اللَّهُ أَنْ تُنْفِقَ عَلَى مَنْ
سَلَبَهُ الْقُدْرَةَ ، وَأَنْ تَعِينَهُ : أَوَّلًا حَتَّى لَا يَحْقُدَ عَلَيْكَ ، وَحَتَّى يَتِمَّنِيَ لَكَ
الْمَزِيدُ مِنَ الْخَيْرِ ؛ لِأَنَّ خَيْرَكَ سَيَعُودُ عَلَيْهِ ، لِذَلِكَ كُنَّا نَرَى أَهْلَ الرِّيفِ مَثَلًا
يَحْزَنُونَ وَيَبْكُونَ إِنْ مَاتَتْ بَقْرَةٌ فَلَانٌ أَوْ جَامُوسَةٌ فَلَانٌ ، لِمَاذَا ؟ لِأَنَّهَا
كَانَتْ تَسْقِي الْفُقَرَاءَ مِنْ لَبَنِهَا ، وَتَحْرِثُ أَرْضَ الْمُحْتَاجِ .

ثَانِيًا : وَهَذِهِ حِكْمَةٌ أَسْمَى مِنَ الْأُولَى ، وَهِيَ أَنَّ النِّفْقَةَ عَلَى غَيْرِ الْقَادِرِ
تَجْعَلُهُ لَا يَغْيِرُ خَوَاطِرَهُ عَلَى رَبِّهِ وَخَالِقِهِ وَتَحْمِيهِ مِنَ الْإِعْتِرَاضِ عَلَى قَدْرِ
اللَّهِ الَّذِي مَنَعَهُ وَأَعْطَى غَيْرَهُ ، وَضَيَّقَ عَلَيْهِ وَوَسَّعَ عَلَى الْآخَرِينَ .

النِّفْقَةُ عَلَى غَيْرِ الْقَادِرِ تَجْعَلُهُ يَشْعُرُ أَنَّهُ أَحْظُ حَالًا مِنَ الْغِنَى ، وَلَمْ
يَلَمْ يَسْأَلْ لَهُ رِزْقَهُ دُونَ تَعَبٍ مِنْهُ وَدُونَ عَنَاءٍ ؟ وَيَأْتِيهِ الْغِنَى إِلَى
بَابِهِ لِيَعْطِيَهُ حَقَّهُ فِي مَالِ اللَّهِ . لِذَلِكَ قَالَ الْعُلَمَاءُ : الْفَقِيرُ شَرْطُ فِي
إِيمَانِ الْغَنِيِّ ، وَلَيْسَ الْغَنِيُّ شَرْطًا فِي إِيمَانِ الْفَقِيرِ .

سُورَةُ فُطِّلِ

١٢٥.٤

لذلك يعلمنا سيدنا رسول الله ﷺ ، فيقول : « .. ورجل تصدق بصدقة فأخفاها حتى لا تعلم شماله ما تنفق يمينه »^(١)

والحق سبحانه وتعالى لما تكلم عن المحسنين الذين يكفون أنفسهم فوق ما كلفهم الله ، ومن جنس ما كلفهم الله ، يقول سبحانه : ﴿ إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ (١٥) آخِذِينَ مَا آتَاهُمْ رَبُّهُمْ إِنَّهُمْ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ مُحْسِنِينَ (١٦) كَانُوا قَلِيلًا مِّنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ (١٧) وَبِالْأَسْحَارِ هُمْ يَسْتَغْفِرُونَ (١٨) وَفِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ لِّلسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ (١٩) ﴾ [الذاريات]

فالحق غير المعلوم هو الصدقة ، أما الزكاة المفروضة التي هي حق الفقير في مال الغني فقد وردت في صفات المؤمنين في سورة سأل^(٢) فقال سبحانه : ﴿ وَالَّذِينَ فِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ مَّعْلُومٌ (٢٤) لِّلسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ (٢٥) ﴾ [المعارج]

لذلك ، فالزكاة لا تخفى ، بل تؤدى علانية ، لأنك تؤدى حقاً عليك للفقير ، حتى أن بعض فقهاء الأندلس رضى الله عنهم قال : لو مكنت بولاية أمر على المؤمنين ، فرأيت من يمنع الفقير حقه بمقدار نصاب لأتيته لأقطع يده ، فتأمل هذا الاجتهاد من العلماء ، وكيف ساووا بين منع الفقير حقه والسرقة .

وسواء أكان الإنفاق سراً أم جهراً وعلانية ، فلا بد أن تتوفر له النية الخالصة كما علمنا ربنا في الحديث القدسي : (الإخلاص سر

(١) أخرجه مسلم في صحيحه (١٠٣١) من حديث أبي هريرة رضى الله عنه ، ضمن حديث « سبعة يظلهم الله في ظله يوم لا ظل إلا ظله : الإمام العادل ، وشاب نشأ في عبادة الله ، ورجل قلبه معلق في المساجد ، ورجلان تحابا في الله اجتمعا عليه وتفرقا عليه ، ورجل دعته امرأة ذات منصب وجمال ، فقال : إني أخاف الله ، ورجل تصدق بصدقة فأخفاها حتى لا تعلم يمينه ما تنفق شماله ، ورجل ذكر الله خالياً ففاضت عيناه » .

(٢) هي سورة المعارج ، سميت بسورة سأل لأن أولها قوله تعالى : ﴿ سَأَلَ سَائِلٌ بِعَذَابٍ وَاقِعٍ (١) لِّلْكَافِرِينَ لَيْسَ لَهُ دَافِعٌ (٢) ﴾ [المعارج] .

سُورَةُ فَاطِرٍ

١٢٥٠٥

من أسرارى ، أودعته قلب مَنْ أحببتُ من عبادى ، لا يطلع عليه ملكٌ فيكتبه ، ولا شيطانٌ فيفسده ^(١)

وأنت فى عطائك تتعامل مع الله ، والله واجد ماجد كريم ، لا يبخسك حقك ، وتجارتك معه سبحانه لا بُدَّ أن تكون رابحة ؛ لذلك قال بعدها : ﴿ يَرْجُونَ تِجَارَةً لَّنْ تَبُورَ ﴾ (٢٩) [فاطر]

كذلك يحذرنا سيدنا رسول الله ﷺ من الرياء الذى يحبط الأعمال، ويفسدها ويحرم صاحبها من ثمرتها يوم القيامة ، حيث يقال له : فعلتَ ليقال وقد قيل.

ويحذرنا سيدنا رسول الله أن تكون أعمالنا كأعمال الكافرين الذين قال الله فيهم : ﴿ وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمَالُهُمْ كَسَرَابٍ بِقِيعَةٍ يَحْسَبُهُ الظَّمَانُ مَاءً حَتَّى إِذَا جَاءَهُ لَمْ يَجِدْهُ شَيْئًا وَوَجَدَ اللَّهَ عِنْدَهُ فُوفَاءَ حِسَابِهِ وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ ﴾ (٣٩) [النور] ثم يقول سبحانه : ﴿ لِيُوفِيَهُمْ أَجُورَهُمْ وَيَزِيدَهُمْ مِنْ فَضْلِهِ .. ﴾ (٣٠) [فاطر] أى : أنهم سيأخذون جزاء أعمالهم وعطائهم بوفاء من الله ، ثم يزيدهم بعد ذلك من فضله تكملاً ، قالوا هذه الزيادة أن تقبل شفاعتهم فيمن يحبون ، فإن شفعوا لأحد من أحبائهم قبل الله شفاعتهم ، لماذا ؟ لأن لهم أيادى سابقة على الفقراء والمحتاجين من عباد الله ، يكرمهم الله من أجلها ، ويتفضل عليهم كما تفضلوا على عباده .

﴿ إِنَّهُ غَفُورٌ شَكُورٌ ﴾ (٣٠) [فاطر]

ولك أن تسأل : لماذا ذُيِّلَت الآية باسم الله (الغفور) ، مع أنها تحدثت عن أعمال الخير من تلاوة كتاب الله ، وإقامة الصلاة ، والإنفاق فى سبيل الله ، فأى شىء من هذه يحتاج إلى المغفرة ؟

قالوا : ذكر هنا المغفرة ، لأن العبد حين يضع شيئاً من هذا

(١) ذكره الغزالي فى إحياء علوم الدين (٢٧٦/٤) من حديث الحسن البصرى مرسلأ ، ضعفه الحافظ العراقى والحافظ ابن حجر العسقلانى والشيخ الألبانى فى السلسلة الضعيفة (٦٢٠/٢) .

الخير قد يُداخله شيء من الغرور أو الإعجاب أو غيره مما يشوب العمل الصالح ، فيغفرها الله له ، ليلقى جزاءه خالصاً ؛ لذلك ورد في حديث سيدنا رسول الله ﷺ : « اللهم إني أعوذ بك من عمل أردتُ به وجهك فخالطني فيه ما ليس لك »^(١)

وقوله ﴿شُكُورٌ ٣٠﴾ [فاطر] صيغة مبالغة من شاكر ، فكأن الله تعالى بعظمته يشكر عبده ، بل ويبالغ في شكره ؛ لأن العبد في ظاهر الأمر عاون ربه في أن يرزق مَنْ كان مطلوباً من الله أن يرزقه ؛ لذلك يشكره الله ولا يبخسه حقه ، مع أنه في واقع الأمر مُناول عن الله .

وأنت حين تقرؤها : ﴿إِنَّهُ غَفُورٌ شُكُورٌ ٣٠﴾ [فاطر] وتعلم أنه تعالى يشكر لا تملك إلا أن تشكره سبحانه ، وعندها يزيدك من النعمة ، إذن : نحن أمام شكر دائم لا ينقطع ، وعطاء لا ينفد .

﴿وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ هُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا
لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ إِنَّ اللَّهَ بِعِبَادِهِ لَخَبِيرٌ بَصِيرٌ ٣١﴾

الوحي في معناه العام كما قلنا : إعلام بخفاء ، فإن كان جهرًا وعلانية فلا يُعدُّ وحيًا ، فأنت مثلاً تدخل عليك جماعة من الضيوف فتتظر مجرد نظرة إلى خادمك يفهم منها ما تريد دون أن يشعر أحد بك ، هذا يُعدُّ وحيًا . كذلك الوحي الشرعي لا يأتي علانية ، إنما خُفية بين الله تعالى ورسوله ﷺ .

الوحي يختلف باختلاف الموحى ، والموحى إليه ، والموحى به .

(١) أورده ابن رجب الحنبلي في كتابه « جامع العلوم والحكم » (ص ٢٧) من دعاء مطرف ابن عبد الله أنه كان يدعو قائلاً : اللهم إني أستغفرك مما تبت إليك منه ، ثم عدت فيه ، وأستغفرك مما جعلته لك على نفسي ، ثم لم أف لك به ، وأستغفرك مما زعمتُ أني أردت به وجهك ، فخالط قلبي منه ما قد علمت .

سُورَةُ قَطَرٍ

١٢٥٠٧

فَاللَّهُ تَعَالَى يُوحَى لِلْجَمَادِ ، كَمَا أُوحَى لِلْأَرْضِ : ﴿بِأَنَّ رَبَّكَ أَوْحَى لَهَا﴾ (٥) [الزلزلة]

وَيُوحَى لِلنَّحْلِ : ﴿وَأَوْحَى رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ أَنْ اتَّخِذْ مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا..﴾ (٦٨) [النحل]

وَأَوْحَى لِلْبَشَرِ مِنْ غَيْرِ الرِّسْلِ : ﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَى أُمِّ مُوسَى أَنْ أَرْضِعِيهِ﴾ (٧) [القصص] وَأَوْحَى لِلْحَوَارِيِّينَ .

أما الوحي الشرعي الذي يتعلّق بالتكاليف فَوَحَى مِنْ اللَّهِ وَخُطَابُ إِلَى الرِّسْلِ بِمَنْهَجٍ لِيُبَلِّغُوهُ عَنْ اللَّهِ ، وَلَيْسَ مَجْرَدُ خَاطِرٍ أَوْ إلهَامٍ كَالْوَحَى السَّابِقِ ، وَمِنْ الْوَحَى أَنْ يُوحَى الشَّيَاطِينُ إِلَى أَوْلِيَائِهِمْ ، يَقُولُ الْحَقُّ سُبْحَانَهُ : ﴿وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لِيُوحُونَ إِلَى أَوْلِيَائِهِمْ لِيُجَادِلُوكُمْ وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ﴾ (١٢١) [الأنعام]

قوله تعالى : ﴿وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ﴾ (٣١) [فاطر] أَيْ : مِنَ الْقُرْآنِ . أَوْ مِنَ اللُّوحِ الْمَحْفُوظِ ﴿هُوَ الْحَقُّ﴾ (٣١) [فاطر] أَيْ : الْقُرْآنُ هُوَ عَيْنُ الْحَقِّ ، وَقَدْ عَرَفْنَا مِنْ دَرَسَاتِنَا النَّحْوِيَّةِ أَنَّ الْمَبْتَدَأَ يَأْتِي دَائِمًا مَعْرِفَةً ، لِأَنَّكَ سَتَحْكُمُ عَلَيْهِ ، وَلَا يُمْكِنُ أَنْ تَحْكُمَ عَلَى مَجْهُولٍ فَتَقُولَ مِثْلًا : زَيْدٌ مُجْتَهِدٌ . فَزَيْدٌ مَعْرُوفٌ لَكَ حَكَمَتْ عَلَيْهِ بِأَنَّهُ مُجْتَهِدٌ ، إِذَنْ : الْمَجْهُولُ هُوَ الْخَبَرُ ، لِذَلِكَ يَأْتِي نَكْرَةً دَائِمًا ، فَإِذَا قُلْتَ زَيْدٌ هُوَ الْمَجْتَهِدُ ، فَإِنَّ هَذَا يَعْنِي أَنَّهُ بَلَغَ مِنَ الْجَهْدِ مَبْلَغًا ، بِحَيْثُ إِذَا أُطْلِقَ الْجَهْدُ لَا يَنْصَرَفُ إِلَّا إِلَيْهِ .

كَذَلِكَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى ﴿هُوَ الْحَقُّ﴾ (٣١) [فاطر] : أَيْ : لَا يَنْصَرَفُ الْحَقُّ إِلَّا إِلَيْهِ ، وَهُوَ عَيْنُ الْحَقِّ ، وَمَعْنَى الْحَقِّ الشَّيْءُ الثَّابِتُ الَّذِي لَا يَتَغَيَّرُ وَلَا يَتَضَارِبُ ، وَحَتَّى لَا يَفْهَمَ أَحَدٌ أَنَّهُ مَا دَامَ الْقُرْآنُ هُوَ الْحَقُّ فَغَيْرُهُ مِنَ الْكُتُبِ السَّابِقَةِ بَاطِلٌ ، قَالَ سُبْحَانَهُ : ﴿مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ﴾ (٣١) [فاطر]

فَالْقُرْآنَ حَقٌّ وَمُصَدِّقٌ لِمَا سَبَقَهُ مِنَ الْكُتُبِ السَّمَاوِيَةِ ، فَهِيَ أَيْضاً حَقٌّ ؛ لِأَنَّ الْقُرْآنَ صَدَقَ عَلَيْهَا ، وَلَمْ يَأْتِ مُخَالَفاً لَهَا .

وَفِي مَوْضِعٍ آخَرَ ، قَالَ تَعَالَى : ﴿ وَمَهِّمْنَا عَلَيْهِ (٤٨) ﴾ [المائدة]

فَكَأَنَّ الْحَقَّ سَبْحَانَهُ يَعْطَى لِلْقُرْآنِ صَوْلَةَ الْخَاتَمِ النَّهَائِيِّ فِي الْإِكْمَالِ الْبَشَرِيِّ ، فَإِنْ جَاءَ حَكْمٌ فِي الْكُتُبِ السَّابِقَةِ ثُمَّ نَزَلَ حَكْمٌ آخَرٌ فِي الْقُرْآنِ فَلَنَأْخُذَ بِالْحَكْمِ الْآخِرِ ؛ لِأَنَّهُ نَسَخَ الْأَوَّلَ لِمَصْلَحَةٍ يَقْتَضِيهَا الْعَصْرُ وَطَبِيعَةُ التَّكَالِيفِ الَّتِي تَتَدَرَجُ حَسَبَ حَالَاتِ الْأُمَمِ .

فَكَأَنَّ الْحَقَّ سَبْحَانَهُ مَيَّزَ رَسُولَهُ ﷺ بِمِيزَةٍ لَمْ تَتَوَفَّرْ لغيرِهِ مِنَ الرُّسُلِ ، وَهِيَ أَنَّ الرُّسُلَ السَّابِقِينَ كَانُوا يُبَلِّغُونَ مَا يُوحَى إِلَيْهِمْ لِأَمَمِهِمْ ، لَكِنَّ اللَّهَ أَدْنَى لِرَسُولِهِ أَنْ يُبَلِّغَ عَنِ اللَّهِ وَفَوْضِهِ أَنْ يُشَرِّعَ لِقَوْمِهِ ؛ لِذَلِكَ قَالَ سَبْحَانَهُ :

﴿ وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا (٧) ﴾ [الحشر]

وَهَذِهِ الْآيَةُ تَرِدُ عَلَى الَّذِينَ يَقُولُونَ بِأَخْذِ الْقُرْآنِ دُونَ السَّنَةِ ، هَذِهِ الْفَرِيَّةُ الْقَدِيمَةُ الْحَدِيثَةُ الَّتِي نَسْمَعُ مَنْ يَنَادِي بِهَا مِنْ حِينَ لآخر ، وَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ أَنَّ نَصَّ الْقُرْآنِ يُلْزِمُهُمُ بِالسَّنَةِ وَاحْتِرَامِهَا وَالْأَخْذَ بِهَا ؛ لِأَنَّهَا مُوضَّحَةٌ لِلْقُرْآنِ ، مُبَيِّنَةٌ لَهُ ، شَارِحَةٌ لِمَا أُجْمِلَ فِيهِ ، وَإِلَّا فَمَاذَا يَقُولُونَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿ وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا (٧) ﴾ [الحشر] ؟

وَلَوْ قُلْتُ لَكَ : هَلْ فِي دَسْتُورِنَا مَادَّةٌ تَنْصُ عَلَى فَصْلِ الْمَوْظِفِ الَّذِي يَتَغَيَّبُ عَنْ عَمَلِهِ خَمْسَةَ عَشَرَ يَوْماً ؟ لَا تَوْجَدُ هَذِهِ الْمَادَّةَ فِي الدَسْتُورِ ، إِنَّمَا هِيَ قَانُونٌ وَضَعَهُ جَمَاعَةٌ مِنَ الْمُخْتَصِّصِينَ الْمَفُوضِينَ فِي ذَلِكَ ، حَيْثُ يُؤَلَّفُ لِلْخَادِمِينَ فِي الْحُكُومَةِ وَالْعَامِلِينَ بِهَا لَجَنَةٌ تَضَعُ لَهُمُ الْقَوَانِينَ بِالتَّفْوِيزِ ، كَذَلِكَ فُوضَ رَسُولُ اللَّهِ مِنْ قَبْلِ رَبِّهِ عِزُّ وَجَلُّ فِي أَنْ يُشَرِّعَ لِأُمَّتِهِ ، وَأَنْ يُوضَّحَ لَهُمْ .

سُورَةُ فَاطِرٍ

١٢٥٠٩

ثم يقول سبحانه : ﴿ إِنَّ اللَّهَ بِعِبَادِهِ لَخَبِيرٌ بَصِيرٌ ﴾ (٣١) [فاطر] الخبير : هو الذى يعلم خبايا كل الأشياء على حقيقتها ، والبصير : هو الذى لا يغيب عنه شئ ، ولا يعزب عنه مثقال ذرة ، فقد تعلم الشئ لكن لا تراه ، والحق سبحانه يجمع فى القرآن كثيراً بين الخبير البصير كما فى هذه الآية ^(١) ، أو بين اللطيف الخبير ^(٢) لأن الخبرة تحتاج إلى بصر وتحتاج إلى لطف . واللطيف كما قلنا هو الذى يتغلغل فى الأشياء ولا يمنعه مانع .

لذلك قلنا : إن أعنف الأشياء فتكاً هى الدقيقة اللطيفة التى لا تُرى بالعين المجردة ، وكنا (زمان) نسميها الميكروب ، والآن ظهر الفيروس ، أظن أنه ألطف وأدق من الميكروب ، وأشد منه فتكاً .

وقد أوضحنا هذه المسألة بالذى يبنى بيتاً مثلاً ، ويريد أن يحتاط للحيوانات والحشرات الضارة ، فيضع شبكة من الحديد مثلاً على الشبابيك ، لكن لا بد أن تتناسب هذه الشبكة مع دقة الشئ الذى تخاف منه ، فالذى يمنع الذئب ، غير الذى يمنع الفئران ، غير

(١) وكذلك فى قوله تعالى : ﴿ وَلَوْ بَسَطَ اللَّهُ الرِّزْقَ لِعِبَادِهِ لَبَغَوْا فِي الْأَرْضِ وَلَكِنْ يُنْزِلُ بِقَدَرٍ مَا يَشَاءُ إِنَّهُ

بِعِبَادِهِ خَبِيرٌ بَصِيرٌ ﴾ [الشورى] .

وقوله : ﴿ وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنَ الْقُرُونِ مِنْ بَعْدِ نُوحٍ وَكَفَىٰ بِرَبِّكَ بِذُنُوبِ عِبَادِهِ خَبِيرًا بَصِيرًا ﴾ (١٧) [الإسراء]

وقوله تعالى : ﴿ إِنَّ رَبَّكَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ إِنَّهُ كَانَ بِعِبَادِهِ خَبِيرًا بَصِيرًا ﴾ (٣٥) [الإسراء] .

وقوله تعالى : ﴿ قُلْ كَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ إِنَّهُ كَانَ بِعِبَادِهِ خَبِيرًا بَصِيرًا .. ﴾ (٩٦) [الإسراء] .

(٢) ورد اقتران اللطيف بالخبير فى القرآن خمس مرات :

- ﴿ لَا تَدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ ﴾ (١٠٣) [الأنعام] .

- ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَتُصْبِحُ الْأَرْضُ مُخْضَرَةً إِنَّ اللَّهَ لَطِيفٌ خَبِيرٌ ﴾ (٦٣) [الحج] .

- ﴿ يَسْنِيْهَا إِنَّهَا تَكُ مَثْقَلٌ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ فَتَكُنْ فِيْ صَخْرَةٍ أَوْ فِي السَّمَوَاتِ أَوْ فِي الْأَرْضِ يَأْتِ بِهَا اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ لَطِيفٌ خَبِيرٌ ﴾ (١٦) [لقمان] .

- ﴿ أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ ﴾ (١٤) [الملك] .

الذى يمنع الذباب والناموس .. الخ .

إذن : كلما دَقَّ الشَّيْءُ عُنْفَ واحتاج إلى احتياط أكثر ؛ لأنه يتغلغل في أضيق شئ وينفذ إليك دون أن تشعر به .

ونفهم من قوله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ بِعِبَادِهِ لَخَبِيرٌ بَصِيرٌ ﴾ (٣١) [فاطر] أن الله تعالى هو القادر وحده على أن يُشرع لعباده ما يناسبهم في كل زمان ومكان ؛ لذلك تعددت الكتب السماوية لما اختلفت الداءات ، فلما التقى العالم واتصل جاء القرآن مهيمناً على كل هذه الكتب .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ ، وَمِنْهُمْ مُّقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ يُاذِنُ اللَّهُ ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ ﴾ (٣٢)

الكتاب هو القرآن ، إذن : هذا الميراث كان بعد سيدنا رسول الله ﷺ وهو دليل على أن المرحلة التي بعد رسول الله مرحلة ميراث للكتاب وللمنهج ، يرثه العلماء عن رسول الله ؛ لذلك جاء في الحديث : « إن العلماء هم ورثة الأنبياء ، وإن الأنبياء لم يورثوا ديناراً ولا درهماً ، وإنما ورثوا العلم ، فمن أخذه أخذ بحظ وافر »^(١)

فالنبي ﷺ كان هو المبلغ والمعلم حال حياته ، أما بعد وفاته فقد وكل الله هذه المهمة إلى العلماء . ومعنى ﴿ أَوْرَثْنَا ﴾ (٣٢) [فاطر] يعنى :

(١) أخرجه أحمد في مسنده (١٩٦/٥) ، وابن ماجه في سننه (٢٢٣) ، وأبو داود في سننه (٣٦٤١) من حديث أبي الدرداء رضى الله عنه .

سُورَةُ فَاطِرٍ

○ ١٢٥١١ ○

طلبنا منهم أن يفعلوا فيه فعل الوارث في المال ؛ لأن الوارث للمال يُوجَّه وجهه النفع العام ، وهذه هي وجهة الرسالة أيضاً .

لذلك قال تعالى : ﴿ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا ﴾ (١٤٣) [البقرة] فنحن ورثة محمد ، ومن علم منا حكماً فعلياً أن يبلغه . فالرسول شهيد على من بلغهم ، كذلك أمته سيكونون شهداء على الناس الذين يبلغونهم .

ومعنى ﴿ اصْطَفَيْنَا ﴾ (٣٢) [فاطر] أى : اخترنا وفضلنا على سائر الأمة ، ثم يُقسَّم الحق سبحانه هؤلاء إلى ثلاثة أصناف : ﴿ فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ ﴾ (٣٢) [فاطر] ظلمها بالتقصير فى حق هذا الكتاب الذى ورثه ، فلم يعمل به كما ينبغى أن يعمل ، بل قد يرتكب كبيرة والعياذ بالله .

وهذا الصنف ظلم نفسه ؛ لأنه حرمها الثواب ، فكلُّ تكليف يطلب منك العمل اليسير ويعطيك عليه الجزاء الوفير ، فحين تُقصر فى اليسير من العمل فإنك لا شك ظالمٌ لنفسك .

﴿ وَمِنْهُمْ مُّقْتَصِدٌ ﴾ (٣٢) [فاطر] يعنى : يعمل به فى بعض الأوقات ، فيخلط عملاً صالحاً بآخر سىء .

﴿ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ إِذْنُ اللَّهِ ﴾ (٣٢) [فاطر]

اللهم اجعلنا منهم إن شاء الله ، وكلمة (سابق) تدل على أن هناك سباقاً ومنافسة : أى المتسابقين يصل أولاً إلى الغاية الموضوعة للسباق ، وأهل هذا الصنف يتسابقون فى الخيرات .

وقوله تعالى : ﴿ اصْطَفَيْنَا ﴾ (٣٢) [فاطر] دلت على أن كلمة التوحيد لها ثمن ، والإيمان برسول الله له ثمن ، والعمل بما جاء به رسول الله له ثمن ، وإن كان من بين هؤلاء المصطفين من يظلم نفسه بالتقصير بل وارتكاب المعاصي ، وهو مع هذا كله من المصطفين ؛

سُورَةُ فَطْرٍ

١٢٥١٢

لأنه قال لا إله إلا الله ، والحق سبحانه لا يُسَوَّى بين مَنْ قال هذه الكلمة وَمَنْ جحدَها « لا إله إلا الله حصننى ، مَنْ قالها دخل حصننى »^(١)

لذلك ذكر الحق سبحانه لهؤلاء المؤمنين الذين ورثوا الكتاب وصفين : ﴿ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا ﴾ (٣٢) ﴿ فاطر ﴾ فوصفهم بالاصطفاء ، والعبودية له سبحانه .

إذن : نزل الكتاب على محمد ﷺ وورثت أمته الكتاب من بعده ، فهي امتداد لرسالته ؛ لذلك آمن الله هذه الأمة على أن تحمل منهج الله إلى الناس كافة إلى أن تقوم الساعة ، فى حين لم يأمن غيرنا .

وقد تكفل الحق سبحانه بحفظ هذا الكتاب ، ولم يكل حفظه إلى أحد كما حدث فى الكتب السابقة على القرآن ، كما قال سبحانه : ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ يَحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ الَّذِينَ أَسْلَمُوا لِلَّذِينَ هَادُوا وَالرَّبَّانِيُّونَ وَالْأَحْبَارُ بِمَا اسْتُحْفِظُوا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ وَكَانُوا عَلَيْهِ شُهَدَاءَ فَلَا تَخْشَوُا النَّاسَ وَاخْشَوْنِ .. ﴾ (٤٤) ﴿ [المائدة]

ومعنى ﴿ اسْتُحْفِظُوا ﴾ (٤٤) ﴿ [المائدة] طُلب منهم أن يحفظوه ، لكنهم قصَّروا فنسوا بعض الآيات ، وحرَّفوا بعضها ، وكتَموا بعضها ، بل ومنهم مَنْ كان يأتى بكلام من عنده ويقول هو من عند الله ، ولأن القرآن هو الكتاب الخاتم حفظه الله بنفسه ، ولم يأمن أحداً على حفظه .

فإنَّ قُلْتَ : كيف يكون الظالمُ نفسَه من المصطفين ، وهو مرتكب للذنوب وربما للكبائر ؟ نقول : بمجرد أن يقول العبد أشهد ألا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله ، فهو مُصْطَفَى ، اصطفاه الله على الكفار بهذه الكلمة ، وإن حدثت منه المعصية بعد ذلك .

(١) أخرجه ابن عساكر فيما ذكرته موسوعة أطراف الحديث (٨٢/٢) ، تهذيب تاريخ دمشق .

سُورَةُ قَطْلٍ



والحق سبحانه وتعالى حين يذكر الذنب ويُجرِّمه ويضع له عقوبة، فهذا إذنُّ بأنه سيقع ، فمثلاً جرَّم الله السرقة ووضع لها حداً ، وجرَّم الزنا ووضع له حداً ، فكأن مثل هذه الأمور تحدث في مجتمع المسلمين ، أما الكذب مثلاً فلم يضع له حداً ولا عقوبة ، لذلك ورد في حديث سيدنا رسول الله لما سُئِلَ : أيزنى المؤمن يا رسول الله ؟ قال : نعم ، أيسرق المؤمن يا رسول الله ؟ قال : نعم ، أيكذب المؤمن يا رسول الله ؟ قال : لا^(١) .

فكأن المؤمن يُتَوَقَّع منه الزنا والسرقة ، ولا يُتَوَقَّع منه الكذب ، فهو أبعد الصفات عن المؤمن ، لماذا ؟ قالوا : لأن الكذب يخالف الواقع ويقلب الحقائق ، والمؤمن لا يكذب ؛ لأنه ينطق بلا إله إلا الله ، فإن كان كذاباً ما يدرينى أنه صدق في هذه الكلمة ، فكأن الكذب يهدم الإيمان من أساسه ؛ لذلك لم يجعل الله له عقوبة ؛ لأنه لا يُتَصَوَّر من المؤمن .

والمقصد : هو الذى تساوت حسناته وسيئاته ، وخطت عملاً صالحاً بآخر سىء ، وفى موضع آخر يقول تعالى فى حق هذا الصنف : ﴿ وَأَخْرُونَ اعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ خَلَطُوا عَمَلًا صَالِحًا وَآخَرَ سَيِّئًا عَسَى اللَّهُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ (١٠٢) [التوبة]

يقول النحاة : إن عسى تدل على الرجاء ، وأغلب الرجاء التوقع واحتمال الحدوث ، على خلاف (ليت) التى وُضعت للتمنى ، والتمنى يكون لشيء بعيد أو مستحيل الحدوث ، فهى لمجرد إظهار المحبوبة للشيء المتمنى فقط ، ولا تدل على رجاء .

(١) أخرجه الإمام مالك فى موطئه (ص ٩٩٠) من حديث صفوان بن سليم مرسلًا .

ومن ذلك قول الشاعر :

أَلَا لَيْتَ الشَّبَابَ يَعُودَ يَوْمًا فَأَخْبِرُهُ بِمَا فَعَلَ الْمَشِيبُ^(١)
وسبق أن قلنا : إن عسى وإن دلت على رجاء حدوث الفعل ، إلا
أنها درجات بعضها أوثق من بعض ومراتب ، فمثلاً إن كان الرجاء
فى بشر مثلك كأن تقول : عسى فلان أن يعطينى . فهذا رجاء على
درجة معينة من احتمال التحقق ، فإن قلت عسى أن أعطيك بصيغة
المتكلم ، فهي أقوى من الأولى وأوثق ، فإن قلت : عسى الله أن
يعطيك فهي أوثق ؛ لأنه رجاء فى الله ، فإن قوله سبحانه : ﴿عَسَى
اللَّهُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ﴾ (١٠٢) [التوبة] فعسى هنا للرجاء المحقق ، إذن : هذه
من أرقى الآيات التى ينتظرها المقتصد المقصر فى حق ربه .

أما السابق بالخيرات ، فهو الذى يعمل بالأمر ويؤتم به
على أكمل أوجه ، ومن ذلك قوله تعالى : ﴿وَفِي ذَلِكَ فَلْيَتَنَافَسِ الْمُتَنَافِسُونَ
[المطففين]﴾ (٢٦)

وتأمل مثلاً قوله تعالى فى سيدنا إبراهيم عليه السلام : ﴿وَإِذْ
ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ فَأَتَمَّهُنَّ﴾ (١٢٤) [البقرة]

يعنى : أتم ما أمر به أولاً بالقدرة العادية ، ثم بالحيلة والقدرة
العقلية ، فلما أمره الله مثلاً بأن يرفع القواعد من البيت : ﴿وَإِذْ يَرْفَعُ
إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَإِسْمَاعِيلُ﴾ (١٢٧) [البقرة] ماذا طلب منه ؟ وماذا
فعل هو ؟

طلب منه أن يرفع قواعد البيت ، وكان يكفى فى طاعة هذا الأمر

(١) أكثر المصادر على أن هذا البيت لأبى العتاهية ، نسه له الجاحظ فى « البيان والتبيين »
(كتاب العصا) . وكذلك أبو هلال العسكري فى كتابه « ديوان المعانى » فصل الشباب
والشيب ، وكذلك الراغب الأصفهاني فى « محاضرات الأدباء » ، ولكن عزاه الزوزنى لحاتم
طىء فى « حماسة الظرفاء » باب الكبر والشيب .

سُورَةُ فَطْرٍ

١٢٥١٥

أَنْ يَبْنِي الْقَوَاعِدَ عَلَى قَدَرٍ مَا تَطُولُهُ يَدُهُ مِنَ الارتفاع ، لكنه زاد على ذلك واستخدم الحيلة العقلية ، فبعد أَنْ وَفَّى الأَمْرَ وأدَّاه أراد أَنْ يزيد شيئاً من عنده ، وأن يحسن العمل فوق ما طُلِبَ منه ، فكان يأتي بالحجر الضخم ويضعه كـ (السقالة) ، ويقف عليه ليرفع البناء بقدر ارتفاع الحجر ، وولده إسماعيل يناوله .

كذلك لما ابْتُلِيَ في شبابه بالإحراق صبر ووثق بالله ، فلما جاءه جبريل عليه السلام يعرض عليه المساعدة ، وهو الواسطة بينه وبين ربه أَبَى وقال : أما إليك فلا ، يعنى : أنت وَصَلْتَنِي بالله فلم يَعُدْ بيني وبين ربي واسطة .

وهذه مسألة عجيبة ، ودرجة من الإيمان عالية ، وثقة بالله لا يتطرق إليها شك ولا ارتياب ؛ لذلك أنقذه الله وخرق له العادة ، وأبطل من أجله قانون النار والإحراق ، فقال سبحانه للنار ﴿ يَنَارُ كُونِي بَرْدًا وَسَلَامًا عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ ﴾ [الأنبياء]

وتأمل هذا الاحتياط من رب الأمر ﴿ كُونِي بَرْدًا وَسَلَامًا ﴾ [الأنبياء] لذلك قال العلماء : لو أن الأمر كان للنار كُونِي بَرْدًا (وفقط) لتحولت عليه برداً قاتلاً ربما أشد من النار .

ثم إن هذا الابتلاء وقع لإبراهيم عليه السلام في نفسه وهو صغير والإنسان قبل أَنْ يكون له ولد يكون كل حظه في نفسه ، فإن رُزِقَ الولد انتقل حظه إلى ولده فيحبه أكثر من حبه لنفسه ، ويتمنى أن يُعَوِّضَ في ولده ما لم يستطعه في نفسه ، لذلك يقولون : إن الإنسان لا يحب أن يكون أحداً أفضل منه إلا ولده ، إذن : عصبية الإنسان في حبه لولده أكثر من عصبية لنفسه .

وسيدنا إبراهيم - عليه السلام - بعد أن نجح في الابتلاء في النفس ابتلاه الله في الولد ، وتعلمون أن سيدنا إبراهيم رزقه الله بالولد على كِبَرٍ وبعد يأس من الإنجاب ، فجاء إسماعيل على شوق من

إبراهيم حتى إذا شبَّ الولد وبلغ مبلغ السعى مع أبيه يأتيه الأمر من السماء أن يذبحه ، وجاء هذا الأمر في صورة رؤيا ، والرؤيا تحتمل التأويل ، لكن إبراهيم عليه السلام لم يؤولها ، وأخذها على الحقيقة .

وهذا الابتلاء في الحقيقة ينطوي على ابتلاءات أربع : الأول : أن يذبح الولد الذي جاءه على كِبَر وبعد طول انتظار . الثاني : ألا يذبحه شخص آخر فيكون غريماً لإبراهيم عليه السلام . الثالث : أن يذبحه هو بيده . الرابع : أن يشرك ولده معه في الابتلاء وألاً يأخذه على غرة .

ذلك أن إبراهيم عليه السلام لما همَّ بتنفيذ ما أمر به لم يرد أن يأخذ ولده غرة لعدة أمور : أولاً : حتى لا يُّتهم بالقسوة والغلظة . ثانياً : لكي لا تتغير خواطر الولد نحو والده فيتهمه بما لا يليق . ثالثاً : ليشاركه ولده معه في الابتلاء وفي الثواب ، وفي الرضا بقضاء الله ؛ لذلك قال له : ﴿ يَبْنِيْ اِنِّىْ اَرِىْ فِى الْمَنَامِ اَنِّىْ اَذْبَحُكَ فَاَنْظُرْ مَاذَا تَرٰى ﴾ (١٠٢) [الصافات]

فكانه يأخذ رأيه في الموضوع : ﴿ قَالَ يَابْتَ اَفْعَلْ مَا تُؤْمَرُ ۖ ﴾ (١٠٢) [الصافات] ولم يقل مثلاً : افعل ما تريد ، فالأمر انصياع وخضوع لأمر الله : ﴿ سَتَجِدُنِيْ اِنْ شَاءَ اللّٰهُ مِنَ الصّٰبِرِيْنَ ﴾ (١٠٢) [الصافات]

وهكذا اشترك الاثنان في الرضا ، وفي الصبر ، وفي الجزاء وخطف إسماعيل الفوز في الابتلاء في آخر الشوط ؛ لذلك قال تعالى : ﴿ فَلَمَّا اَسْلَمَا ﴾ (١٠٣) [الصافات] الولد وأبوه ﴿ وَتَلَّ^(١) لِلْحَبِيْنِ ﴾ (١٠٣) [الصافات] يعنى : همَّ بذبحه ، أو كاد يفعل ﴿ وَنَادَيْنَاهُ اَنْ يَّابْرٰهِيْمُ ﴾ (١٠٤) قَدْ صَدَقَتْ

(١) تَلَّ : ألْقَاهُ عَلَى وَجْهِهِ عَلَى الْأَرْضِ ، وَقَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ وَتَلَّ لِلْحَبِيْنِ ﴾ (١٠٤) [الصافات] أى : ألْقَاهُ وَجْبِيْنَهُ وَوَجْهَهُ إِلَى الْأَرْضِ . [القاموس القويم ١ / ١٠١] .